Ишрак. Журнал исламской философии
2026. Т. 4. № 1. С. 17–35
УДК 94:323(594)

Ishraq. Islamic Philosophy Journal
2026, Vol. 4, No. 1, pp. 17–35
DOI: 10.21146/2949-1126-2026-4-1-17-35

М.В. Кирчанов

(*доктор исторических наук, доцент, ФГБОУ ВО «Воронежский государственный университет»; Российская Федерация, 394000, Воронеж, Университетская пл., д. 1; e-mail: maksym_kyrchanoff@hotmail.com*)

ИСЛАМСКИЙ МОДЕРНИЗМ В СОВРЕМЕННОЙ ИНДОНЕЗИИ (НА ПРИМЕРЕ ИДЕОЛОГИИ «МУХАММАДИИ» ПЕРВОЙ ПОЛОВИНЫ 2020-Х ГГ.)

Аннотация. Статья анализирует восприятие концептов современности в современной интеллектуальной традиции ислама в Индонезии. Новизна исследования состоит в комплексном и сравнительном анализе восприятия современности в современном мусульманском интеллектуальном дискурсе индонезийского социума. Методологически статья основана на принципах, предложенных в интеллектуальной истории, что позволяет воспринимать мусульманских интеллектуалов, вовлеченных в изучение проблем современности, как воображаемое сообщество, а их идеи — как изобретенные традиции. В статье проанализированы восприятие концепта «современность» в текстах индонезийских мусульманских интеллектуалов, попытки последних выявить и определить основные признаки современности как исторического и культурного состояния, а также направления и особенности трансформации и развития концепта «современность» в актуальной мусульманской мысли Индонезии. Предполагается, что мусульманские интеллектуалы вносят существенный вклад в процессы модернизации индонезийского общества, поскольку анализ проблем современности фактически легитимирует процессы политической и социальной модернизации и трансформации. В выводах автор отмечает, что, во-первых, появление и развитие концептов современности в индонезийском мусульманском интеллектуальном дискурсе стало результатом внешних колониальных и постколониальных влияний; во-вторых, мусульманские интеллектуалы конструируют и предлагают интерпретации современности, интегрированные одновременно в трансплантированный светский дискурс западной науки и интеллектуальные традиции ислама; в-третьих, концепты современности в теориях индонезийских мусульманских мыслителей инструментализированы, а их анализ связан с общими рациональными предпосылками модернизационной модели развития общества.

Ключевые слова: Индонезия, ислам, интеллектуальное сообщество, мусульманские интеллектуалы, восприятие современности, модерн и антимодерн, секуляризация, модернизм, традиционализм.

Maksym W. Kyrchanoff

(*DSc in History, associate professor, Voronezh State University;*
1, Universitetskaya Sq., Voronezh, 394000, Russian Federation;
e-mail: maksym_kyrchanoff@hotmail.com)

Islamic Modernism in Contemporary Indonesia ("Muhammadiyah" Ideology of the First Half of the 2020s)

Abstract. This article aims to analyse perceptions of modernity within contemporary Islamic intellectual traditions in Indonesia. The novelty of this study lies in its comprehensive and comparative analysis of the various visions and perceptions of modernity within contemporary Muslim intellectual discourse in Indonesian society. The principles of intellectual history proposed here allow us to view Muslim intellectuals engaged in the study of modernity-related issues as an imagined community and their ideas as an invented tradition. These principles form the methodological core of the article. The article analyses: the perception of the concept of "modernity" in Indonesian Muslim intellectual texts; attempts by Muslim intellectuals to identify and define the main features of modernity as a historical and cultural state; the directions and features of the transformation and development of the concept of "modernity" in contemporary Muslim thought in Indonesia. The author assumes that Muslim intellectuals make a significant contribution to the modernisation of Indonesian society since analysing the problems of modernity actually legitimises the processes of political and social modernisation and transformation. The author's main conclusions are as follows: 1) The emergence and development of the concept of modernity in Indonesian Muslim intellectual discourse was influenced by external colonial and postcolonial factors; 2) Muslim intellectuals constructed and offered visions and perceptions of modernity, integrating them simultaneously into the transplanted secular discourse of Western science and rational knowledge, and the intellectual traditions of Islam; 3) The concepts of modernity in the intellectual imagination of Indonesian Muslim thinkers are instrumentalised, and their analysis is linked to the general rational premises of the modernisation model of social development.

Keywords: Indonesia, Islam, Intellectual Community, Muslim Intellectuals, Interpretations of Modernity, Modernity and Anti-Modernity, Secularization, Modernism, Traditionalism.

В современном мире Индонезия остается самой густонаселенной мусульманской страной и принадлежит к числу динамично развивающихся государств. Ислам в Индонезии обладает значительной спецификой и уникальными характеристиками; в частности, внимания исследователя заслуживает возникновение и развитие такого феномена, как «ислам Нусантары». Индонезийская умма (исламская община) обладает значительным адаптивным потенциалом, оперативно реагирует на разного рода вызовы и угрозы современности, развивая собственную систему образования, представленную исламскими университетами, и параллельно конституируя внутренне гетерогенную интеллектуальную традицию.

Индонезийские мусульмане и интеллектуалы объединены в ряд общественных организаций. Среди этих объединений особую роль играют группы, связанные с развитием и функционированием исламской философии. В Индонезии динамично развиваются теологические дисциплины — в первую очередь коранистика и исламская экономика. Несмотря на приверженность мусульман Индонезии традиционному суннизму, индонезийские философы уделяют значительное внимание проблемам адаптации ислама, его реакции и способности реагировать на внешние и внутренние вызовы и угрозы. Как следствие, индонезийские мыслители пытаются предложить оригинальную теоретическую проработку понятия «современность», равно как и убедительный анализ процессов модернизации и глобализации.

В представленной статье автор репрезентует восприятие феномена современности в рамках актуального мусульманского дискурса в Индонезии; для этого он обращается к идеям, предлагаемым общественной организацией «Мухаммадия» — одной из наиболее влиятельных индонезийских модернистских групп. Мы попытаемся изучить восприятие современности интеллектуалами «Мухаммадии», выявить основные признаки и характеристики современности, выделяемые активистами движения, а также определить особенности трансформации концепта «современность» в актуальной мусульманской мысли Индонезии.

Методологически представленная статья основана на достижениях современной междисциплинарной историографии, которая ограничивается интеллектуальной историей. Выбранная методология позволяет анализировать искания и идеи современных индонезийских мусульманских мыслителей через призму теории изобретения традиций. С учетом конструктивистских позиций идея современности в политической мысли индонезийской уммы может быть описана как форма изобретения традиции, а сам концепт «современность» — как одна из многочисленных изобретенных традиций, конструкт, предлагаемый и продвигаемый современными индонезийскими теологами и публицистами.

Изучая восприятие современности в актуальном мусульманском индонезийском дискурсе, во внимание также следует принимать интерпретационный

потенциал концепций модернизации и секуляризации. Последние могут стать полезным инструментом в ходе анализа того, каким образом интеллектуалами-мусульманами конструируются образы современности в обществе, по-прежнему остающемся, несмотря на активную глобализацию и включенность Индонезии в процессы международной экономики, преимущественно мусульманским. В целом использование описанных выше междисциплинарных подходов для изучения деятельности мусульманского сообщества, представители которого, в большей или меньшей степени, сфокусированы на анализе проблем современности, вероятно, позволит описать процесс дистанцирования сложившихся в Индонезии исторически детерминированных форм политического мышления от тех социальных и культурных ландшафтов, в пределах которых вынуждены пребывать современные индонезийские мусульманские мыслители.

Ислам и современность: «прогрессивный ислам» в Индонезии

Несмотря на то, что формально Индонезия — мусульманская страна, фактически ислам в этом государстве в значительной степени фрагментирован и характеризуется идейным разнообразием. Х. Абудин Ната, индонезийский эксперт, выделяет двенадцать версий исламской мысли в современной Индонезии, включая фундаменталистский, теолого-нормативный, эксклюзивный, рациональный, реформистский, актуальный, контекстуальный, эзотерический, традиционалистский, модернистский, культурный и инклюзивно-плюралистический ислам [Ichwan, 2012]. Среди этих течений особое место занимает модернизм, аккумулирующий значительный интерес современных мусульманских интеллектуалов, на что указывает сформулированная ими дилемма «модернизировать ислам или исламизировать модерн?» [Suaidi, 2014, 52]. Публикации на тему «ислам и модерн» / «ислам и современный мир» регулярно появляются на специализированных порталах и интернет-ресурсах, представляя разрозненные попытки ответа на заявленный выше вопрос-дилемму. Активное участие в обсуждении этой темы принимают и представители крупнейших мусульманских общественных организаций, к которым относится «Мухаммадия». Комментируя отношение ислама к современности, Субхан, один из спикеров движения, подчеркивает, что «тема ислама и модернизма является актуальной во все времена» [Islam dan Modernisme, 2021], а сам модернизм стал основой мусульманского политического, культурного и интеллектуального дискурса.

В такой ситуации интеллектуалы современной Индонезии, признавая важность современности и фактически неизбежность ее наступления, склонны воспринимать продвигаемый ими исламский модернизм не просто и не только как движение или концепцию, «стремящуюся к интеграции благородных ценностей ислама в западные ценности, считающиеся более современными»

[Hakim et al., 2023, 21], но и как проявление широких адаптивных возможностей уммы, которые ставят ее в более выгодное положение в сравнении с католицизмом и протестантизмом, поскольку те уже не имеют внешних идеологических стимулов. В то же время ислам вынужден конкурировать с христианскими конфессиями, что вынуждает его адептов более оперативно реагировать на вызовы современности и секуляризации [Silaen et al., 2024]. Неслучайно интеллектуалы в Индонезии стремятся синтезировать идеи ислама и принципы современности, полагая, что модернизация необязательно должна быть обусловлена отказом от религии, но вполне может ограничиваться «рационализацией, т.е. попытками рационально осмыслить происходящее, что не означает вестернизации» [Suaidi, 2014, 51]. Именно поэтому, комментируя особенности модернистского проекта в индонезийских контекстах, Субхан связывает проект современности с традиционными индонезийскими ценностями и выделяет три его компонента, включая «индивидуализм» в организации повседневной жизни человека, «разум и научность» в области знания и «секуляризацию» в сфере политики [Islam dan Modernisme, 2021]. Вместе с тем теоретики «Мухаммадии» стремятся избегать понятия «исламский модернизм», описывая некий «прогрессивный ислам», системными характеристиками и качествами которого, по их мнению, являются «мир, терпимость, открытость, неприятие насилия, войны и любых форм несправедливости» [Tempatkan Islam, 2022].

Сама программа «прогрессивного ислама» не вполне оригинальна. Впервые она была сформулирована индонезийским социологом Суджоно Суканто в начале 70-х гг. XX в. Суканто фактически трансплантировал основные положения западной социологии модернизации в индонезийский интеллектуальный контекст, адаптировав последние под запросы государства, большая часть населения которого исповедовала ислам. Суканто выделил несколько характеристик проекта современности: необходимость ориентироваться на современные, а не устаревшие идеи; динамичную и активную, а не выжидательную позицию гражданина; открытое отношение к науке и ее принятие; ориентацию на личные достижения; принцип «личные цели первичны, групповые — вторичны» [Soekanto, 1970, 357]. С некоторыми коррективами и иначе расставленными акцентами на социальной справедливости и большей роли уммы в целом построения Суканто были позитивно восприняты сторонниками исламского модернизма и использованы ими в ходе «переизобретения» проекта современности.

Само появление «прогрессивного ислама» связывается с ранней историей «Мухаммадии» [Formula Islam Berkemajuan, 2022], что наделяет его качествами адаптивности, необходимыми, чтобы противостоять традиционалистам или неофундаменталистам. Последние, как полагают индонезийские мусульманские интеллектуалы, чересчур идеологизированны, склонны к текстуализму,

игнорированию контекстов, стремятся практиковать реставрационизм, проявлять гипертрофированный интерес к Корану и Сунне, что ведет к вербализму — излишнему доверию лидерам, которые могут быть лишены образования, но зато строго следуют традиции [Posisi Pandangan Islam, 2022]. Комментируя особенности «прогрессивного ислама», его теоретики полагают, что такая форма религиозности глубоко *современна*, так как «прогрессивный ислам одновременно практичен и глобален, не привязан к какой-либо конкретной культурной или национальной принадлежности, но адаптируется к своему местоположению и инклюзивен, преодолевая глобальные границы» [Islam Berkemajuan, 2022]. Последнее, впрочем, не мешает его идеологам интегрировать в дискурс исламской интеллектуальной мысли такие «политические проблемы, как национализм, демократия, гражданские права, социальная справедливость» [Hakim et al., 2023, 22], — если и не заимствованные из западных теорий, то воспринятые в западной системе координат.

Интеллектуалы, связанные с «Мухаммадией», уделяют значительное внимание продвижению и популяризации концепта «прогрессивный ислам». Бахтияр Дви Курниаван, один из функционеров движения, полагает, что прогрессивный ислам — это не просто ислам, склонный воспринимать современность, но религия, представляющая «чистое исламское учение… исламский реформизм, основанный на очищении исламских учений». В числе сильных сторон прогрессивного ислама называются склонность к проповеди «современных и умеренных исламских учений, адаптированных к современности, прогрессу и динамизму» [Islam Berkemajuan Inspirasi, 2021]. Такие интеллектуальные упражнения функционеров «Мухаммадии» позволяют им фактически ставить знак равенства между «исламом вообще» и «прогрессивным исламом». Как следствие, в рамках индонезийского интеллектуального дискурса утвердилось восприятие ислама как религии, никак «не ограничивающей современный прогресс» [Fauzi, Rozali, 2024, 42].

Итак, в рамках описанной выше системы координат продвигаемый прогрессивный ислам начинает восприниматься не как модернистское течение, но как «изначальный» ислам, что позволяет характеризовать его как «религию, содержащую прогрессивные ценности, способствующие построению высшей цивилизации и превращению ее в благословение для вселенной» [Islam Berkemajuan Inspirasi, 2021]. Подобная риторика со стороны руководства «Мухаммадии» указывает на то, что движение относительно эффективно использует потенциал современного интеллектуального дискурса, адаптируя под свои запросы и потребности, в зависимости от ситуации, широкий спектр идей — от сциентизма до политического либерализма, подчеркивая, что прогрессивный ислам

> без какой-либо дискриминации отстаивает достоинство как мужчин, так и женщин, выступает против войны, терроризма, насилия, угнетения,

> отсталости, коррупции, злоупотребления властью, преступлений против человечности, эксплуатации природы и различных видов зла, позитивно взращивая добродетели, охватывающие многообразие этнических групп, рас, групп и культур человечества на Земле [Islam Berkemajuan, 2022].

Исламский модернизм в Индонезии

В этом контексте «прогрессивный ислам» в Индонезии, продвигаемый усилиями «Мухаммадии», фактически превращается в частный случай исламского модернизма. Интеллектуальные практики и стратегии уммы, которая стремится адаптировать веру к вызовам современности, указывают на то, что, скорее всего, именно ислам формирует парадигму модели развития, применяемую в Индонезии [Kontowijoyo, 1998]. В целом понятия *berkemajuan* («прогресс») и *modern* («современность») [Abdul Mu'ti Menyebut, 2023] в интеллектуальном мусульманском дискурсе фактически используются как синонимы. По мнению Дии Нахдиати, у уммы нет другого выбора, кроме постепенной интеграции в современность, поскольку она конкурирует с внешними силами, формирующими исключительно негативный образ ислама.

> Взгляды на ислам, которые формируются ведущими средствами массовой информации, как правило, негативны и представляют собой вызов не только для мусульман, пытающихся донести наш призыв в контексте времени и быть способными ответить на обвинения, выдвигаемыми в его адрес… [Sketsa Dakwah Islam, 2022]

В свою очередь склонность к модернизму сближает функционеров «Мухаммадии» с индонезийским национализмом. В частности, Ахмад Наджиб Бурхани в связи с этим полагает, что современные индонезийцы имеют двойственную идентичность, будучи индонезийской нацией с одной стороны и мусульманами Нусантары — с другой [Konsep Islam Berkemajuan, 2021]. В такой ситуации современность воспринимается как категория, становящаяся объектом не только изучения, но и идеологического внедрения. Оперативное реагирование со стороны уммы на вызовы времени, по мнению мусульманских индонезийских интеллектуалов, усилит не только адаптивный потенциал ислама, но и сформирует его более положительный образ, образ *современной религии*.

Вместе с тем мусульманские интеллектуалы признаются: процессы приобщения уммы к современности протекают неравномерно, так как значительное число мусульман «пока не готово к прогрессу из-за ограниченного и неравного уровня грамотности и образования» [Islam Berkemajuan Inspirasi, 2021]. Отмечая эти ограничения, сторонники модернизации ислама в Индонезии стремятся предложить обществу такое видение современности, какое

было бы основано на парадигме Корана и ḫадӣ̱сов [Mamat, 2019]. Согласно Ленавати Асри, мусульмане могут «принять» современность, сохранив основы исламского вероучения, произведя при этом ревизию отдельных его положений и даже ограниченно «обновив» их [Asry, 2019, 143].

Вовлеченность «Мухаммадии» в политику, направленную на ликвидацию «догматических» ограничений, по мнению идеологов движения, превращает организацию в часть проекта современности, позволяет ей стать «опорой и стратегическим партнером современного индонезийского государства» [Sandiah, 2023]. В этом партнерстве исламу отведено место универсального «руководства по созданию безопасного, достойного и равноправного образа жизни для всех» [Islam yang Murni, 2021]. «Современность» ислама в такой исторической ситуации, по мнению аналитиков «Мухаммадии», состоит в том, что он позволяет сохранить индонезийскую культурную идентичность, ассимилируя западный опыт и интегрируя последний в политику, основанную на принципах панчасилы.

Мусульманские интеллектуалы становятся вынужденными союзниками правящих элит постольку, поскольку и они, и политические классы нуждаются во взаимной поддержке, остаются сторонниками привнесенных идей, рецепция которых в Индонезии невозможна без санкции власти и легитимации ее действий. Комментируя симбиоз элит и интеллектуалов, индонезийские аналитики подчеркивают: именно

> интеллектуализм существенно влияет на новые идеи и концепции в религиозной мысли. Идея модернизации в мусульманском сообществе никогда бы не возникла без смелости мыслить. Она подразумевает прокладывание пути сквозь джунгли текстов в поисках решения… Политическая поддержка, в форме государственного признания, играет важную роль в интеллектуальном развитии мусульманского сообщества, способного генерировать содержательно новые идеи и концепции, не разрушая свои традиционные основания» [Hakim et al., 2023, 29].

Таков «умеренный» ислам, воспринятый предками индонезийцев и исторически связанный с концепциями Нусантары, которые существенно повлияли на развитие уммы в местных условиях.

В сложившейся ситуации мусульманские интеллектуалы последовательно продвигают нарратив о «неизбежности» современности; они уверены, что умма должна «адаптироваться к модернизации, вооружившись навыками критического, инновационного и коллективного мышления» [Corak Berkemajuan, 2021], чтобы не стать похожей на исторически неэффективную умму прошлого, так и не сумевшую реализовать прогрессивный потенциал ислама, принять «свою» современность [Aktualisasi Islam, 2021]. Эксперты «Мухаммадии», анализируя феномен современности, признают: хоть сама идея

модерна исторически для ислама нехарактерна, приобщение ислама Индонезии к принципам модерна связано с влиянием «гигантов западной мысли — Макса Вебера, Фридриха Ницше и Карла Маркса, которые происходили из религиозных семей и впоследствии стали видными критиками различных религиозных групп» [Haedar Nashir Tegaskan, 2023].

Примечательно, что идеи этих авторов, определяемые мусульманскими авторами как «западные», ими принципиально не отторгаются, но используются, что позволяет критикам исламского модернизма приписывать ему чрезвычайную, воспринимаемую как негативное качество, приспособляемость [Jaya et al., 2025, 295]. Применение «западных» философем и идеологем стимулируется осознанием того, что именно «модернизм представляет ту школу мысли, которая интерпретирует ислам, вооружившись рациональным подходом, адаптируя его к вызовам времени» [Firdaus, 2018, 43]. Мусульманские попытки предложить свое видение современности в значительной степени вторичны, так как основаны на интеграции, критике и интерпретации западного опыта в рамках собственного дискурса, — иными словами, на понимании современного кризиса идентичности как явления, генетически связанного с западной моделью развития [Nashir, 1997]. Поэтому Фирдаус, один из индонезийских мусульманских интеллектуалов, указывает на необходимость для ислама «выработать собственное критическое отношение как к Западу, так и собственному историческому наследию» [Firdaus, 2018, 50], что может стимулировать более эффективную адаптацию к современности.

Ассимиляция западного опыта в индонезийском исламском модернизме

Сторонники модернизма полагают, что «западные идеи можно принять в рамках ислама» [Posisi Pandangan Islam, 2022]. Такое видение стимулирует редукцию проекта современности до ограниченной инструментализации ее достижений и настолько же ограниченного их внедрения, до использования их только в тех областях, где достижения неисламских культур можно соотнести с ценностями ислама так, чтобы они не ставили под сомнение последние, например — в сфере образования [Arroyan, 2024] или ведения бизнеса [Muhaimi et al., 2024]. Вместе с тем эксперты склонны разграничивать западную и индонезийскую версии современности, так как их «современность отличается от западной. Запад родился из религиозной травмы. Основа западного модернизма — светский гуманизм» [Berbingkai Islam Berkemajuan, 2023]. «Западная религия» была основана на теоцентризме, на вере в Бога и имела антигуманные тенденции; ислам, напротив, по мнению ряда теологов, никогда не противостоял современности, но стал стимулом прогрессивных изменений. Исламская форма современности, согласно индонезийским интеллектуалам, является

«правильной», поскольку учитывает различные факторы и не ограничивается исключительно принципами «разума, науки, технологий и светско-либерального гуманизма» [Berbingkai Islam Berkemajuan, 2023].

Сравнивая различные формы современности и пути к ней, Даданг Кахмад не только констатирует, что «протестантизм смог создать развитое общество», а «религия Токугава генерировала необычайную энергию обновления», но и настаивает: «ислам также нуждается в новой интерпретации» [Islam Berkemajuan sebagai, 2021]. Поэтому мусульманские интеллектуалы указывают не только на возможность и важность, но и на необходимость реализации проекта современности в рамках модели, определяемой ими как «исламское общество» (*masyarakat Islam*). Последнее интерпретируется двойственно. С одной стороны, *masyarakat Islam* есть общество, в котором «все аспекты жизни, характеризующиеся верой в Бога, братством, моралью и цивилизацией, определяются законами шариата» [Islam Berkemajuan, 2022]. С другой стороны, «исламское общество» обладает теми же характеристиками, что и гражданское, будучи «развитым, справедливым, процветающим, демократическим, независимым, достойным, суверенным» [Ibid.].

Более того, *masyarakat Islam*, как полагает Хаэдар Нашир, нуждается в активном гражданине, которому свойственно не только «стремиться к счастью в загробной жизни, но и жить в этом мире». Согласно исламу, продолжает Нашир, недопустимо жить аскетично, отрешенно, ибо суть этой религии — «не только в пребывании в мечети, но и в труде, торговле и зарабатывании на жизнь» [Islam Menganjurkan Ummatnya, 2020]. Концепт «исламское общество» в современном интеллектуальном дискурсе «Мухаммадии» не только актуализирует, таким образом, ресурс гражданского активизма, но и интегрируется с «национальным государством». Попытка вписать саму идею «нации» в ценности ислама указывает на модернистский характер идеологии «Мухаммадии», так как классический ислам исключает национализм как чуждое ему явление.

История «Мухаммадии» современными идеологами движения воспринимается как часть более широкой истории индонезийского национализма в силу того, что XX в. стал временем национализации местного ислама [Islam Berkemajuan, 2022]. Вероятно, последнее было неизбежно в условиях многочисленных рефлексий ведущих интеллектуалов о связи ислама и индонезийской нации. Решая эту дилемму, Нурчолиш Маджид, один из ведущих мусульманских мыслителей Индонезии [Suryani, 2016], подчеркивал:

> Модернизация — это рационализация, подкрепленная моральными измерениями, основанная на принципе веры во Всемогущего Бога. Однако мы также полностью отвергаем понимание модернизации как вестернизации, поскольку отвергаем западничество, а западничество, о котором мы

говорим, есть тотальный образ жизни, где важнейшим фактором является секуляризм со всеми его проявлениями [Madjid, 1998, 17].

Впрочем, в индонезийских интерпретациях современности секуляризм оставался факультативным элементом. Вместе с тем, формально критикуя западную модель знания, мусульманские интеллектуалы в Индонезии указывают на принципиальную важность «логики, науки и технологии, которые мы должны задействовать при толковании Корана и Сунны» [Haedar Paparkan Lima Ciri, 2024]. Рационалистическая установка вынуждает их говорить о повороте к рациональному (едва ли не сциентистскому) пониманию веры [Kekuatan Ilmu Jadi, 2023], о необходимости модернизации ислама в целом, — что, впрочем, осуществляется крайне осторожно. Например, «теологический сциентизм» явственно выражен в попытках богословов «интегрировать» в фикх проблемы эвтаназии, экологии и изменения климата [Umat Islam Mayoritas, 2023].

Вместе с тем наука, как часть проекта современности, воспринимается сквозь призму ислама: для части мусульманских интеллектуалов в Индонезии, консолидированных вокруг «Мухаммадии», знание «контекстуализируется как нечто прогрессивное и исламское» [Islam yang Berkemajuan, 2022]. Перед современными мусульманскими интеллектуалами, вовлеченными в изучение проекта современности путем ее деконструкции или критического анализа, принципиальное значение сохраняет историческая оппозиция «ислам — Запад», поскольку последний «последовательно порочит ислам, называя его иррациональной, недемократичной и глубоко мистической религией, продвигая форму дискурсивного колониализма, культурной гегемонии и навязывания общественного мнения» [Rohmawati, 2021, 61], — мнения, неприемлемого для Индонезии не только как мусульманской страны, но и государства, стремящегося «вписать» себя в проект современности, сохранив как этническую, так и религиозную идентичности.

В такой ситуации ислам некоторыми авторами радикально определяется как «религия прогресса» [Haedar Nashir Tegaskan Posisi, 2023]. Склонность к последнему проявляется в усвоении ислама не просто в качестве веры, но как религии, способной «создать» цивилизацию. По мнению индонезийских идеологов, ислам исторически остается прогрессивной религией постольку, поскольку «способствовал развитию науки, экономики, архитектуры, литературы, знаний и технологий» [Berbingkai Islam Berkemajuan, 2023]. Исходя из такого видения ислама, индонезийские интеллектуалы предлагают иначе воспринимать мусульман и не ассоциировать их исключительно с традиционалистами: «мусульманин — это тот, кто всегда современен, продвинут и прогрессивен, ибо модернизация синонимична рационализации, а ислам — религия, поддерживающая рациональность» [Firdaus, 2018, 47].

* * *

Безусловно, концепт современности не был изобретением индонезийских мусульманских интеллектуалов. Тем более он не был исторически характерен для мусульманской интеллектуальной традиции в целом: в исламском мире многочисленные теоретические варианты «современности» оставались привнесенными конструкциями, возникшими, с одной стороны, под давлением западного колониализма, а с другой — в рамках различных влияний, которые Запад, через процессы модернизации и секуляризации, оказывал на регион во второй половине XX в. Несмотря на искусственность заимствованных концептов, индонезийские интеллектуалы-мусульмане смогли достаточно эффективно ассимилировать подобные идеи, интегрировать их в собственные интеллектуальные и культурные системы. Значительные особенности функционирования моделей современности в мусульманской интеллектуальной традиции Индонезии связаны с их прикладным характером: интеллектуалы считали важным и необходимым адаптировать и приспособить само понятие «современность», а также отдельные ее компоненты, связанные в первую очередь с техническим прогрессом и развитием науки для нужд развития Индонезии как преимущественно мусульманской страны.

Как следствие, концепт «современность» оказался достаточно глубоко интегрирован в индонезийский мусульманский интеллектуальный дискурс. Наши авторы склонны описывать современность не только через призму процессов секуляризации и модернизации, но и с использованием типично мусульманской, теологической оптики. Важное влияние на восприятие и трансформацию концептов современности в индонезийском мусульманском дискурсе оказали особенности местной уммы, связанные с многосоставным характером общества, что существенно повлияло на генезис и развитие такого явления, как «ислам Нусантары». Более того, современность индонезийскими мусульманскими интеллектуалами (в отличие, например, от шиитских интеллектуалов современного Ирана и суннитских радикалов Ближнего Востока) в целом не отторгается, но, наоборот, интегрируется в более широкие общественные и интеллектуальные дискурсы современного общества. Этот процесс стал возможен в силу того, что исторически ислам в Индонезии на протяжении XX в. выступал важным фактором развития и функционирования национально-освободительного движения, а после обретения независимости оказался тесно связан с развитием индонезийского светского национализма.

Таким образом, имея значительный опыт политического участия в XX в., индонезийский ислам оказался более восприимчивым к концептам современности, что позволило мусульманским интеллектуалам Индонезии более эффективно и успешно, в отличие от ближневосточных авторов, интегрировать образы и дискурсы современности в собственные интеллектуальные и культурные

пространства, не ограничиваясь их фактической имитацией и симуляцией. В целом современные индонезийские мусульманские интеллектуалы продолжают проблематизировать ценности ислама в сравнении с вызовами модерна и постмодерна, предлагать оригинальные интерпретации, основанные как на глубоком знании западных теорий, так и их интеграции (и даже ассимиляции) в индонезийских культурных пространствах, что, бесспорно, нуждается в дальнейшем междисциплинарном изучении.

Список использованных источников и литературы

Abdul Mu'ti, 2023 — Abdul Mu'ti Menyebut ada Tiga Makna Penting dari Pesan Kiai Dahlan // Muhammadiyah. 2023. Juni. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/06/abdul-muti-menyebut-ada-tiga-makna-penting-dari-pesan-kiai-dahlan-dadio-kiai-sing-kemajuan/ (дата обращения: 01.12.2025).

Aktualisasi Islam, 2021 — Aktualisasi Islam Berkemajuan Muhammadiyah // Muhammadiyah. 2021. April. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/04/aktualisasi-islam-berkemajuan-muhammadiyah/ (дата обращения: 01.12.2025).

Arroyan, 2024 — *Arroyan M.* Reformasi Pendidikan: Integrasi Nilai-Nilai Tradisionalisme dan Modernisme dalam Pendidikan Islam // Jurnal Pendidikan Islam. 2024. Vol. 15. № 2. P. 120–130.

Asry, 2019 — *Asry L.* Modernisasi dalam perspektif Islam // At-Tanzir: Jurnal Prodi Komunikasi dan Penyiaran Islam. 2019. Vol. 10. № 2. P. 133–146.

Berbingkai Islam, 2023 — Berbingkai Islam Berkemajuan, PCIM Diharapkan Menjadi Duta Penata Peradaban Dunia // Muhammadiyah. 2023. December. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/12/berbingkai-islam-berkemajuan-pcim-diharapkan-menjadi-duta-penata-peradaban-dunia/ (дата обращения: 01.12.2025).

Corak Berkemajuan, 2021 — Corak Berkemajuan Muhammadiyah // Muhammadiyah. 2021. Mai. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/05/corak-berkemajuan-muhammadiyah/ (дата обращения: 01.12.2025).

Fauzi, Rozali, 2024 — *Fauzi L., Rozali E.* Ideologi moden, Islam kontemporari dan pan-islamisme // Jurnal 'Ulwan. 2024. Vol. 9. № 2. P. 32–46.

Firdaus, 2018 — *Firdaus*. Modernisme (Suatu Kajian Akademis dan Historis) // Al-Qalam. Jurnal Kajian Islam & Pendidikan. 2018. Vol. 10. № 2. P. 41–55.

Formula Islam, 2022 — Formula Islam Berkemajuan Bukan Suatu yang Baru bagi Muhammadiyah // Muhammadiyah. 2022. Mai. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/05/formula-islam-berkemajuan-bukan-suatu-yang-baru-bagi-muhammadiyah/ (дата обращения: 01.12.2025).

Haedar Nashir, 2023 — Haedar Nashir Tegaskan Posisi Modernisme Muhammadiyah // Muhammadiyah. 2023. Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/01/haedar-nashir-tegaskan-posisi-medernisme-muhammadiyah/ (дата обращения: 01.12.2025).

Haedar Paparkan, 2024 — Haedar Paparkan Lima Ciri Islam Berkemajuan // Muhammadiyah. 2024. Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2024/01/haedar-paparkan-lima-ciri-islam-berkemajuan/ (дата обращения: 01.12.2025).

Hakim et al., 2023 — *Hakim M.R., Satibi, Rezi M.* Modernisme Islam dan perkembangan intelektualisme Islam // Al Ashriyyah. 2023. Vol. 9. № 1. P. 21–31.

Ichwan, 2012 — *Ichwan M.* Islam Tradisionalis dan Modernis: Telaah Historiografis Atas Tipologi Masyarakat Islam Indonesia // RaSAIL Media Group. 2012. Juni 14. URL: https://rasail.wordpress.com/2012/06/14/islam-tradisionalis-dan-modernis-telaah-historiografis-atas-tipologi-masyarakat-islam-indonesia/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam, 2022 — Islam Berkemajuan // Muhammadiyah. 2022. Oktober. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/10/islam-berkemajuan/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam Berkemajuan, 2021 — Islam Berkemajuan Inspirasi Berdirinya Muhammadiyah // Muhammadiyah. 2021. Juni. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/06/islam-berkemajuan-inspirasi-berdirinya-muhammadiyah/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam Berkemajuan sebagai, 2021 — Islam Berkemajuan sebagai Interpretasi Kemajuan Islam di Indonesia // Muhammadiyah. 2021. Februar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/02/islam-berkemajuan-sebagai-interpretasi-kemajuan-islam-di-indonesia/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam Berkemajuan Sebagai Solusi, 2022 — Islam Berkemajuan Sebagai Solusi Menyelesaikan Masalah Keterbelakangan Umat // Muhammadiyah. 2022. Mai. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/05/islam-berkemajuan-sebagai-solusi-menyelesaikan-masalah-keterbelakangan-umat/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam dan Modernisme, 2021 — Islam dan Modernisme Menjadi Tema Abadi Bagi Para Pemikir Islam // Muhammadiyah. 2021. August. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/08/islam-dan-modernisme-menjadi-tema-abadi-bagi-para-pemikir-islam/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam Menganjurkan, 2020 — Islam Menganjurkan Ummatnya untuk Jadi Konglomerat // Muhammadiyah. 2020. December. URL: https://muhammadiyah.or.id/2020/12/islam-menganjurkan-ummatnya-untuk-jadi-konglomerat/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam yang Berkemajuan, 2022 — Islam yang Berkemajuan sebagai Benteng dari Sekularisasi Kehidupan Muslim // Muhammadiyah. 2022. December. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/12/islam-yang-berkemajuan-sebagai-benteng-dari-sekularisasi-kehidupan-muslim/ (дата обращения: 01.12.2025).

Islam yang Murni, 2021 — Islam yang Murni dan Sebenar-Benarnya, Apa Maksudnya? // Muhammadiyah. 2021. Juli. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/07/islam-yang-murni-dan-sebenar-benarnya-apa-maksudnya-2/ (дата обращения: 01.12.2025).

Jaya et al., 2025 — *Jaya A., Gelista N.E., Habiba Z., Ridwan A.* Modernisme Dan Pruitanisme Dalam Islam // Jurnal Ilmiah Nusantara. 2025. Vol. 2. № 1. P. 290–296.

Kekuatan Ilmu, 2023 — Kekuatan Ilmu Jadi Pilar Islam Berkemajuan // Muhammadiyah. 2023. Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/01/kekuatan-ilmu-jadi-pilar-islam-berkemajuan/ (дата обращения: 01.12.2025).

Konsep Islam Berkemajuan, 2021 — Konsep Islam Berkemajuan dan Islam Nusantara Saling Melengkapi // Muhammadiyah. 2021. Februar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/02/konsep-islam-berkemajuan-dan-islam-nusantara-saling-melengkapi/ (дата обращения: 01.12.2025).

Kontowijoyo, 1998 — *Kontowijoyo*. Paradigma Islam. Bandung: Mizan Media, 1998. 671 p.

Madjid, 1998 — *Madjid N.* Islam Kemoderenan dan ke-Indonesiaan. Bandung: Mizan Media, 1998. 336 p.

Mamat, 2019 — *Mamat I.* Kesan Aliran Epistemologi Barat Moden terhadap Umat Islam // Jurnal al-Ummah. 2019. № 1. P. 121–131.

Muhaimi et al., 2024 — *Muhaimi K., Wahidah E.Y., Amany A.* Modernisme Islam dalam Bidang Manajemen Bisnis Syariah // Al-Idarah: Jurnal Manajemen dan Bisnis Islam. 2024. Vol. 5. № 2. P. 111–123.

Nashir, 1997 — *Nashir H.* Agama dan Krisis Kemanusiaan Modern. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 1997. 192 p.

Posisi Pandangan Islam, 2022 — Posisi Pandangan Islam Berkemajuan dalam Peta Pemikiran Islam // Muhammadiyah. 2022. Juli. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/07/posisi-pandangan-islam-berkemajuan-dalam-peta-pemikiran-islam/ (дата обращения: 01.12.2025).

Rohmawati, 2021 — *Rohmawati Y.* Islam dan neo-modernisme/post-modernisme (Perspektif Nurcholish Madjid dan Abdurrahman Wahid) // Ilmu Ushuluddin. 2021. Vol. 20. № 1. P. 60–71.

Sandiah, 2023 — *Sandiah F.* Darul Ahdi wa al-Syahadah, Negara Pancasila Perspektif Islam Berkemajuan // Muhammadiyah. 2023. August. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/08/darul-ahdi-wa-al-syahadah-negara-pancasila-perspektif-islam-berkemajuan/ (дата обращения: 01.12.2025).

Silaen et al., 2024 — *Silaen P.A., Huda K., Berutu L., Albani M.* Modernisasi dan Sekularasi Pemikiran Islam di Indonesia // Metta: Jurnal Ilmu Multidisiplin. 2024. Vol. 4. № 2. P. 92–105.

Sketsa Dakwah, 2022 — Sketsa Dakwah Islam Berkemajuan di Negeri Panzer Jerman // Muhammadiyah. 2022. Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/01/sketsa-dakwah-islam-berkemajuan-di-negeri-panzer-jerman/ (дата обращения: 01.12.2025).

Soekanto, 1970 — *Soekanto S.* Sosiologi Suatu Pengantar. Jakarta: UI Press, 1970. 517 p.

Suaidi, 2014 — *Suaidi S.* Islam dan modernisme // Islamuna 2014. № 1. P. 49–61.

Suryani, 2016 — *Suryani S.* Neo modernisme Islam Indonesia: wacana keislaman dan kebangsaan Nurcholish Madjid // Jurnal Wacana Politik — Jurnal Ilmiah Departemen Ilmu Politik. 2016. Vol. 1. № 1. P. 29–40.

Tempatkan Islam, 2022 — Tempatkan Islam Berkemajuan Sebagai Pandangan Dunia dan Perspektif Keagamaan // Muhammadiyah. 2022. Februar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2024/02/tempatkan-islam-berkemajuan-sebagai-pandangan-dunia-dan-perspektif-keagamaan/ (дата обращения: 01.12.2025).

Umat Islam, 2023 — Umat Islam Mayoritas Kuantitas, Minoritas Kualitas sebagai Alasan Hadirnya Muhammadiyah // Muhammadiyah. 2023. Juli. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/07/umat-islam-mayoritas-kuantitas-minoritas-kualitas-sebagai-alasan-hadirnya-muhammadiyah/ (дата обращения: 01.12.2025).

References

"Abdul Mu'ti Menyebut ada Tiga Makna Penting dari Pesan Kiai Dahlan" [Abdul Mu'ti Mentions Three Important Meanings of Kiai Dahlan's Message]. In: *Muhammadiyah*, 2023, Juni. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/06/abdul-muti-menyebut-ada-tiga-makna-penting-dari-pesan-kiai-dahlan-dadio-kiai-sing-kemajuan/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Aktualisasi Islam Berkemajuan Muhammadiyah" [Muhammadiyah's Progressive Islam Actualization]. In: *Muhammadiyah*, 2021, April. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/04/aktualisasi-islam-berkemajuan-muhammadiyah/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Arroyan, M. "Reformasi Pendidikan: Integrasi Nilai-Nilai Tradisionalisme dan Modernisme dalam Pendidikan Islam" [Educational Reform: Integrating Traditional and Modern Values in Islamic Education]. In: *Jurnal Pendidikan Islam* [Journal of Islamic Education], 2024, vol. 15, no. 2, pp. 120–130. (In Indonesian)

Asry, L. "Modernisasi dalam perspektif Islam" [Modernization from an Islamic Perspective]. In: *At-Tanzir: Jurnal Prodi Komunikasi dan Penyiaran Islam* [At-Tanzir: Journal of the Islamic Communication and Broadcasting Study Program], 2019, vol. 10, no. 2, pp. 133–146. (In Indonesian)

"Berbingkai Islam Berkemajuan, PCIM Diharapkan Menjadi Duta Penata Peradaban Dunia" [Framed by Progressive Islam, PCIM is Expected to Become an Ambassador for World Civilization Management]. In: *Muhammadiyah*, 2023, December. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/12/berbingkai-islam-berkemajuan-pcim-diharapkan-menjadi-duta-penata-peradaban-dunia/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Corak Berkemajuan Muhammadiyah" [Muhammadiyah Progressive Pattern]. In: *Muhammadiyah*, 2021, Mai. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/05/corak-berkemajuan-muhammadiyah/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Fauzi, L., Rozali, E. "Ideologi moden, Islam kontemporari dan pan-islamisme" [Modern ideology, contemporary Islam and pan-islamism]. In: *Jurnal 'Ulwan*, 2024, vol. 9, no. 2, pp. 32–46. (In Indonesian)

Firdaus. "Modernisme (Suatu Kajian Akademis dan Historis)" [Modernism (An Academic and Historical Study)]. In: *Al-Qalam. Jurnal Kajian Islam & Pendidikan*

[Al-Qalam. Journal of Islamic Studies & Education], 2018, vol. 10, no. 2, pp. 41–55. (In Indonesian)

"Formula Islam Berkemajuan Bukan Suatu yang Baru bagi Muhammadiyah" [The Formula for Progressive Islam Is Not New for Muhammadiyah]. In: *Muhammadiyah*, 2022, Mai. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/05/formula-islam-berkemajuan-bukan-suatu-yang-baru-bagi-muhammadiyah/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Haedar Nashir Tegaskan Posisi Modernisme Muhammadiyah" [Haedar Nashir Affirms Muhammadiyah's Modernist Position]. In: *Muhammadiyah*, 2023, Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/01/haedar-nashir-tegaskan-posisi-medernisme-muhammadiyah/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Haedar Paparkan Lima Ciri Islam Berkemajuan" [Haedar Explains Five Characteristics of Progressive Islam]. In: *Muhammadiyah*, 2024, Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2024/01/haedar-paparkan-lima-ciri-islam-berkemajuan/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Hakim, M.R., Satibi, Rezi, M. "Modernisme Islam dan perkembangan intelektualisme Islam" [Islamic Modernism and the Development of Islamic Intellectualism]. In: *Al Ashriyyah*, 2023, vol. 9, no. 1, pp. 21–31. (In Indonesian)

Ichwan, M. "Islam Tradisionalis dan Modernis: Telaah Historiografis Atas Tipologi Masyarakat Islam Indonesia" [Traditionalist and Modernist Islam: A Historiographical Study of the Typology of Indonesian Islamic Society]. In: *RaSAIL Media Group*, 2012, Juni 14. URL: https://rasail.wordpress.com/2012/06/14/islam-tradisionalis-dan-modernis-telaah-historiografis-atas-tipologi-masyarakat-islam-indonesia/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam Berkemajuan" [Progressive Islam]. In: *Muhammadiyah*, 2022, Oktober. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/10/islam-berkemajuan/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam Berkemajuan Inspirasi Berdirinya Muhammadiyah" [Progressive Islam Inspired the Establishment of Muhammadiyah]. In: *Muhammadiyah*, 2021, Juni. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/06/islam-berkemajuan-inspirasi-berdirinya-muhammadiyah/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam Berkemajuan sebagai Interpretasi Kemajuan Islam di Indonesia" [Progressive Islam as an Interpretation of Islamic Progress in Indonesia]. In: *Muhammadiyah*, 2021, Februar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/02/islam-berkemajuan-sebagai-interpretasi-kemajuan-islam-di-indonesia/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam Berkemajuan Sebagai Solusi Menyelesaikan Masalah Keterbelakangan Umat" [Progressive Islam as a Solution to Solve the Problem of Underdevelopment of the Ummah]. In: *Muhammadiyah*, 2022, Mai. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/05/islam-berkemajuan-sebagai-solusi-menyelesaikan-masalah-keterbelakangan-umat/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam dan Modernisme Menjadi Tema Abadi Bagi Para Pemikir Islam" [Islam and Modernism Become an Eternal Theme for Islamic Thinkers]. In: *Muhammadiyah*, 2021,

August. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/08/islam-dan-modernisme-menjadi-tema-abadi-bagi-para-pemikir-islam/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam Menganjurkan Ummatnya untuk Jadi Konglomerat" [Islam Encourages Its Ummah to Become Conglomerates]. In: *Muhammadiyah*, 2020, December. URL: https://muhammadiyah.or.id/2020/12/islam-menganjurkan-ummatnya-untuk-jadi-konglomerat/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam yang Berkemajuan sebagai Benteng dari Sekularisasi Kehidupan Muslim" [Progressive Islam as a bulwark against the secularization of Muslim life]. In: *Muhammadiyah*, 2022, December. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/12/islam-yang-berkemajuan-sebagai-benteng-dari-sekularisasi-kehidupan-muslim/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Islam yang Murni dan Sebenar-Benarnya, Apa Maksudnya?" [Pure and True Islam, What Does It Mean?]. In: *Muhammadiyah*, 2021, Juli. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/07/islam-yang-murni-dan-sebenar-benarnya-apa-maksudnya-2/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Jaya, A., Gelista, N.E., Habiba, Z., Ridwan, A. "Modernisme Dan Pruitanisme Dalam Islam" [Modernism and Prudentialism in Islam]. In: *Jurnal Ilmiah Nusantara*, 2025, vol. 2, no. 1, pp. 290–296. (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Kekuatan Ilmu Jadi Pilar Islam Berkemajuan" [The Power of Knowledge as a Pillar of Progressive Islam]. In: *Muhammadiyah*, 2023, Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/01/kekuatan-ilmu-jadi-pilar-islam-berkemajuan/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Konsep Islam Berkemajuan dan Islam Nusantara Saling Melengkapi" [The Concepts of Progressive Islam and Nusantara Islam Complement Each Other]. In: *Muhammadiyah*, 2021, Februar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2021/02/konsep-islam-berkemajuan-dan-islam-nusantara-saling-melengkapi/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Kontowijoyo. *Paradigma Islam* [A Paradigm of Islam]. Bandung: Mizan Media, 1998, 671 pp. (In Indonesian)

Madjid, N. *Islam Kemoderenan dan ke-Indonesiaan* [Islamic Modernity and Indonesianness]. Bandung: Mizan Media, 1998, 336 pp. (In Indonesian)

Mamat, I. "Kesan Aliran Epistemologi Barat Moden terhadap Umat Islam" [The Impact of Modern Western Epistemology on Muslims]. In: *Jurnal al-Ummah*, 2019, no. 1, pp. 121–131. (In Indonesian)

Muhaimi, K., Wahidah, E.Y., Amany, A. "Modernisme Islam dalam Bidang Manajemen Bisnis Syariah" [Islamic Modernism in the Field of Sharia Business Management]. In: *Al-Idarah: Jurnal Manajemen dan Bisnis Islam* [Al-Idarah: Journal of Islamic Management and Business], 2024, vol. 5, no. 2, pp. 111–123. (In Indonesian)

Nashir, H. *Agama dan Krisis Kemanusiaan Modern* [Religion and the Crisis of Modern Humanity]. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 1997, 192 pp. (In Indonesian)

"Posisi Pandangan Islam Berkemajuan dalam Peta Pemikiran Islam" [Position of Progressive Islamic Views on the Map of Islamic Thought]. In: *Muhammadiyah*,

2022, Juli. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/07/posisi-pandangan-islam-berkemajuan-dalam-peta-pemikiran-islam/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Rohmawati, Y. "Islam dan neo-modernisme/post-modernisme (Perspektif Nurcholish Madjid dan Abdurrahman Wahid)" [Islam and Neo-Modernism/Post-Modernism (Perspectives of Nurcholish Madjid and Abdurrahman Wahid)]. In: *Ilmu Ushuluddin*, 2021, vol. 20, no. 1, pp. 60–71. (In Indonesian)

Sandiah, F. "Darul Ahdi wa al-Syahadah, Negara Pancasila Perspektif Islam Berkemajuan" [Darul Ahdi wa al-Syahadah, Pancasila State: A Progressive Islamic Perspective]. In: *Muhammadiyah*, 2023, August. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/08/darul-ahdi-wa-al-syahadah-negara-pancasila-perspektif-islam-berkemajuan/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Silaen, P.A., Huda, K., Berutu, L., Albani, M. "Modernisasi dan Sekularasi Pemikiran Islam di Indonesia" [Modernization and Secularization of Islamic Thought in Indonesia]. In: *Metta: Jurnal Ilmu Multidisiplin* [Metta: Journal of Multidisciplinary Sciences], 2024, vol. 4, no. 2, pp. 92–105. (In Indonesian)

"Sketsa Dakwah Islam Berkemajuan di Negeri Panzer Jerman" [Sketch of Progressive Islamic Dakwah in the Land of Panzer Germany]. In: *Muhammadiyah*, 2022, Januar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2022/01/sketsa-dakwah-islam-berkemajuan-di-negeri-panzer-jerman/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

Soekanto, S. *Sosiologi Suatu Pengantar* [Sociology: an Introduction]. Jakarta: UI Press, 1970, 517 pp. (In Indonesian)

Suaidi, S. "Islam dan modernism" [Islam and Modernism]. In: *Islamuna*, 2014, no. 1, pp. 49–61. (In Indonesian)

Suryani, S. "Neo modernisme Islam Indonesia: wacana keislaman dan kebangsaan Nurcholish Madjid" [Indonesian Islamic Neo-Modernism: The Discourse of Islam and Nationalism by Nurcholish Madjid]. In: *Jurnal Wacana Politik — Jurnal Ilmiah Departemen Ilmu Politik* [Jurnal Wacana Politik — Scientific Journal of the Department of Political Science], 2016, vol. 1, no. 1, pp. 29–40. (In Indonesian)

"Tempatkan Islam Berkemajuan Sebagai Pandangan Dunia dan Perspektif Keagamaan" [Placing Progressive Islam as a Worldview and Religious Perspective]. In: *Muhammadiyah*, 2022, Februar. URL: https://muhammadiyah.or.id/2024/02/tempatkan-islam-berkemajuan-sebagai-pandangan-dunia-dan-perspektif-keagamaan/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)

"Umat Islam Mayoritas Kuantitas, Minoritas Kualitas sebagai Alasan Hadirnya Muhammadiyah" [Muslims are a Quantitative Majority, a Quality Minority as the Reason for Muhammadiyah's Presence]. In: *Muhammadiyah*, 2023, Juli. URL: https://muhammadiyah.or.id/2023/07/umat-islam-mayoritas-kuantitas-minoritas-kualitas-sebagai-alasan-hadirnya-muhammadiyah/ (accessed at: 01.12.2025). (In Indonesian)